

إذن : فالتخيل إنما يحدث في عيني المسحور. أقول ذلك حتى نفهم غباء كفار قريش حين اتهموا رسول الله ﷺ بأنه ساحر ، يسحر الناس ، فيخرج الولد على أبيه ، وأهله . ويجعل العبيد يتمردون على ساداتهم . ولو كان رسول الله ساحراً ، فلماذا لم يُسحر من قالوا هذا الاتهام . وبقاء من يقول بمثل هذا الاتهام دليل على أن مسألة الإيمان بالمنهج وبالرسول لا علاقة لها بالحر .

﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأُمُورَ مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾

ومن بعد ذلك يرد الحق على حكاية العجب من أن الله أوحى لرسوله ، وكذلك مسألة اتهام الرسول بالسحر ، فيلفتهم إلى قضية فوق هذه القضية ، وأنهم كان عليهم أن يروا العجب في غير مسألة الوحي إلى الرسول ﷺ .

أى : كان عليكم أن تروا هذه المسألة العجيبة ، وهى خلق السموات والأرض وتأملوا صنعها ^(١) ، وكيف حدثت ؟

وإذا كان الله هو الذى خلق السموات والأرض ، وجعلك أيها الإنسان تطراً على عالم ، وعلى كون معد لك إعداداً دقيقاً ، فكان يجب أن تلتفت إلى هذه المسألة قبل أى شىء آخر .

(١) القرآن الكريم منبث بالآيات التى تدعو إلى التفكير والتأمل فى خلق السموات والأرض وما بينهما ، فيقول عز وجل : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ (٥٢) وَإِلَى السَّاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (٥٣) وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ (٥٤) وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (٥٥) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ (٥٦) ﴾ [الناشئة] .

وضربنا من قبل النمل ، وقتلنا : هَبْ أَنْ إِنْسَانًا رَكِبَ طَائِرَةً ، ثُمَّ نَفَذَ وَقَرَدَهَا وَسَقَطَتْ فِي الصَّحَرَاءَ ، وَكُنْتِ لَهَا النِّجَاجَ وَتَلَفْتَ حَوْلَهُ فَلَمْ يَجِدْ مَاءً أَوْ طَعَامًا أَوْ أَى دَلِيلٍ مِنْ أَدْلَةِ الْحَيَاةِ ، ثُمَّ غَلِبَهُ النَّوْمُ ، فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ مِنْ نَوْمِهِ ، وَجَدَ مَائِدَةً عَلَيْهَا مِنْ أَطْيَابِ الطَّعَامِ ، وَأَطْيَابِ الشَّرَابِ ، أَمَا كَانَ يَسْأَلُ نَفْسَهُ قَبْلَ أَنْ يَأْكُلَ وَيَشْرَبَ : مِنَ الَّذِي صَنَعَ وَأَحْضَرَ كُلَّ هَذَا الطَّعَامِ ، وَكُلَّ هَذَا الشَّرَابِ ؟

وهذا الكون قد أعدَّ لك أيها الإنسان ، أما كان يصح أن تفكر فيمن أعدَّ لك هذا الكون ، وخلق لك كل ما ليس في متناول قدرتك ، ومُسَخَّرَ كُلِّ ذَلِكَ لَكَ ؟ وَقَدْ أَبْلَغَكَ الْحَقُّ : أَنَا خَلَقْتُ السَّمَاءَ ، وَخَلَقْتُ الْأَرْضَ ، وَالشَّمْسَ ، وَالنُّجُومَ ، وَحِينَ وَصَلْتُكَ هَذَا الْبَلَاغَ ، فَأَمَا أَنْ يَكُونَ صَدَقًا ، فَلْتَنْفِذْ مَا أَمَرَ بِهِ الْخَالِقُ . وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْكَلَامُ صَدَقًا ، فَمَنْ الَّذِي خَلَقَ إِذَنْ ؟ إِنْ كَانَ هُنَاكَ إِلَهٌ غَيْرُهُ قَدْ خَلَقَ الْكَوْنَ ، وَسَمِعَ مِثْلَ هَذَا الْبَلَاغِ ، وَلَمْ يَتَحَرَّكَ لِبَيَانِ صَدَقِ الْمَسْأَلَةِ ، لَمَا كَانَ هَذَا الْآخِرُ يَسْتَحِقُّ أَنْ يَكُونَ إِلَهًا ^(١) .

وما دام لم يظهر معارض له سبحانه ، فهو الخالق ؛ لِأَنَّ الدَّعْوَى إِذَا مَا صَدَرَتْ مِنْ وَاحِدٍ ، وَلَمْ يَظْهَرْ لَهَا مَعَارِضٌ ، فَصَاحِبُهَا هُوَ مِنْ أَصْدَرِهَا إِلَى أَنْ يَوْجَدَ لَهُ مَعَارِضٌ .

وقد ضربنا مثلاً ، فقلنا : هَبْ أَنْ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْدِقَائِكَ جَاءُوا

(١) وقد أكد رب العزة سبحانه على هذا المعنى في كثير من الآيات قائلًا سبحانه وتعالى في سورة النمل : ﴿ أَلَمْ يَخْلُقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبْجُوا شَجَرَهَا إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْلَمُونَ ﴾ (٢١) أَمْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٢) أَمْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴾ (٢٣) أَمْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٢٤) أَمْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يَمُدُّهُ وَمَنْ يَرِثُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا بَرَّاهُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٢٥) [النمل] . ونال تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا .. ﴾ (٢٦) [الأنبياء] .

لزيارتك ، ثم خرجوا من عندك ، ووجدت أنت حافظة نقود ، ولم تعرف لمن هي ، ثم بعثت بخادمك ؛ ليسأل من كانوا في زيارتك ، وقال كل واحد منهم : إن حافظة نقوده لم تضع منه ، إلا واحداً قال : نعم ، هي حافظة نقودي . وهكذا تثبت ملكية هذا القائل لحافظة النقود ، إلى أن يثبت العكس .

والحال هنا هكذا ، فحين أبلغنا الحق أنه خلق السماء والأرض والشمس والقمر والنجوم وجعل في الأرض رزق البشر ، ولم يعارضه أحد ، إذن : يجب أن نصدق أنه الخالق .

وإذا كان الله سبحانه وتعالى قد خلق لكم كل هذا الكون مُسَخَّرًا^(١) أفلا تتركون له حرية أن يختار رسولا منكم إليكم ؟ فما وجه الاعتراض إذن ؟

يكشف الحق منطلقهم حين قالوا :

﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف]

إذن : هم قد اعترفوا أن القرآن لا غبار عليه ، لكنهم ساخطون ويعيشون في ضيق ؛ لأن هذا القرآن قد جاء على يد يتيم أبي طالب^(٢) .

ويكشفهم الحق أيضاً فيأتي بما جاء على ألسنتهم : ﴿اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ...﴾ [الأنفال]

(١) مسخراً : أي : ملئاً ومقهوراً لخدمة الأديين ، ومنه قوله تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ الشَّجَرَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الشَّجَرَاتِ زُفْرًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ فَتَجَرَّيَ فِي الْبَحْرِ بِأَنْهَرٍ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ [٢٢] وسخَّر لكم الشمس والقمر داليتين وسخَّر لكم الليل والنهار [٢٣] ﴿[إبراهيم] .

(٢) بما قاله المشركون في هذا : ما وجد الله من يرسله إلا يتيم أبي طالب ، فنزلت : ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ...﴾ [يونس] . نقله القرطبي في تفسيره (١/٣٢٢٧) .

ولم يقولوا : اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا .

فالعداوة هي لرسول الله ، وهي عداوة حاكمة غير منطقية ؛ لأن كل واحد منكم كان إذا ملك شيئاً نفسياً عزيزاً عليه ، فهو لا يجد أمناً عليه إلا محمداً .

إذن : فلماذا لا تغشون أنفسكم في مسألة استئمان محمد على الأشياء النفيسة ، ولو كنتم غير مؤمنين بصدقه . فلماذا استأمنتموه على نفائسكم ؟ أليس هو محمد بن عبد الله الذي هاجر وترك على بن أبي طالب ؛ ليرد الأمانات لأصحابها ؟

إذن : فلا محمد دون مستوى الرسالة والأمانة ، ولا القرآن دون المستوى ، بشهادتكم أنتم ؛ بشهادتي القول والفعل .

وهنا يقول الحق : ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ... ﴾ (٣) [يونس]

وفي موقع آخر بالقرآن يقول سبحانه : ﴿ لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٥٧) [غافر]

وما دام هذا الخلق العجيب قد صدر منه ، فالتصرفات التي دون ذلك لا بد أن تكون مقبولة منه سبحانه وتعالى ، وأن تكون لحكمة ما . وتعالوا نتحاكم إلى أنفسكم ، أنتم تقولون : ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِ عَظِيمٍ ﴾ (٣١) [الزخرف]

إذن : لا شك عندكم في أن القرآن لا طعن فيه ، بل تطعنون في مسألة

(١) يقصد بالقرنين هنا : مكة والطائف . واعتظمت الأموال في تحديد هذين الرجلين ، فقيل : إنهما الوليد بن المغيرة ، وعروة بن مسعود الثقفي . وقيل : إنهما عُمير بن عمرو بن مسعود ، وعتبة بن ربيعة . وقيل : ابن عبد المطلب . والمقصود أنه رجل كبير من أي البلدتين كان . انظر ابن كثير (١٢٧/٤) .

سُورَةُ الْبُورَةِ

٥٦٨

أنه جاء على يد محمد ﷺ ، وتمييزاً لو أن القرآن قد جاء على يد واحد آخر تقبلونه . وأنتم في هذه المسألة غير منطقيين ؛ لأنكم تريدون أن تدخلوا في قسمة الله ورحمته في أن ينزل الوحي على من تشاءون ، لا من يشاء هو سبحانه .

وأنتم بذلك تريدون أن تتحكموا في الرحمة العليا من الله في أن يختار رسولا ؛ ليلفكم عنه . وتتأسرون أنكم في هذه الدنيا لا تقسمون الأرزاق ؛ لذلك يقول الحق : ﴿ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ﴾ (٣٧) [الزخرف]

فإذا كنتم تريدون أن تقسموا رحمة الله ، فاعلموا هذا القول من الله : ﴿ نَحْنُ فَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَئِشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (٣٢) [الزخرف]

وهذا الأمر السهل ؛ تقسيم المعيشة في الحياة الدنيا نصرف فيه الحق سبحانه^(١) ، فكيف لكم - إذن - أن تظلموا في تقسيم الأمر العلوي وهو رحمة الله العليا في أن يرسل رسولا .

والحق سبحانه يقول في الآية التي نحن بصدد خواتمها عنها : ﴿ إِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ كِتَابَ اللَّهِ يَكُونُ مِنْكُمْ لَقَدْ أَخْلَفْنَا مَبْعَدَهُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِي قَدْ جَاءَكُمْ بِالْحَقِّ ﴾ (١٠٤) [الزخرف]

ومسألة تسمع كلمة «رب» ينصرف الذهن إلى الخلق وإلى التربية ، ولذلك نحن نستعمل هذه الكلمة ونقول : «فلان رب هذه الأسرة» أي : أنه المتولى تربيتها ، وكلمة «الرب» بمعناها المطلق تنصرف إلى الله^(٢) ، فهو

(١) عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَخْلَافَكُمْ ، كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يَحِبُّ وَمَنْ لَا يَحِبُّ ، وَلَا يَعْطِي الدِّينَ إِلَّا مَنْ أَحَبَّ» أخرجه أحمد في مسنده (٢٨٧/١) والحاكم في مستدركه (٣٣/١) (٤٤٧/٢) (١٦٥/١) وصححه ووافقه الذهبي ، وعزاه الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٢٨/١٠) لأحمد وقال : رجاله وثقوا وفي بعضهم خلاف .

(٢) الرب في اللغة يطلق على : المالك ، والسيد ، والمدير ، والمربي ، والقيم ، والمنعم ، والمصاحب . ولا يطلق غير مضاف إلا على الله عز وجل ، وإذا أطلق على غيره أضيف ، فيقال : رب كذا ، مثل رب الإبل ، رب الغنم . انظر لسان العرب .

الخالق الذى خلق من عَدَمٍ وأَمَدَّ من عُدَمٍ^(١) ، وهو بهذا الوصف ربّ لكل خلقه : المؤمن والكافر ، والطائع والعاصى .

وما دام الله سبحانه ربّاً لكل الخلق ، فهو الرازق لكل خلقه ، فهو الذى استدعى خلقه إلى هذه الدنيا ، وهو الذى يعطى كل مخلوق الرزق الذى كتبه الله له ، وهو سبحانه يأمر نوايس^(٢) الكون وأسبابه أن تعطى له أو لا تعطى ، فإن زرع الأرض وأحسن زراعتها ؛ أعطى سبحانه الأمر للأرض أن تعطى هذا المخلوق الرزق .

ركل مخلوق يأخذ بالأسباب ، يوغر له الحق النجاح فى الأسباب .

وأقول دائماً لمن يرون تقلب الكفار فى أمور الدنيا ، ويتساءلون : لماذا يتقدم الكفار فى أمور الدنيا ويتأخرون نحن ؟ أقول لهم : لقد أخذوا من عطاء الربوبية فى الأسباب ، وأنتم لم تأخذوا من عطاء الربوبية . وعليكم أيها المسلمون أن تأخذوا بالأسباب ، وهى عطاء الربوبية ؛ حتى لا يسبقكم الكافرون إليها ، ولا تجلسوا فى موقع المتفرج ، بل المفروض فيكم أن تسبقوا الكفار إلى عطاء الربوبية .

أما عطاء الأكوهية ، وهو أن يُقرَّ الإنسان بأن الله هو المعبود بحق ، وهو المطاع فى «افعل» و«لا تفعل» ، فهذا العطاء لا يتاله إلا مَنْ آمَن به .

اذن : فالله رب الجميع ، ولكنه إله مَنْ آمَن به . إذن : هناك فارق بين

(١) العَدَمُ ، والعُدَمُ ، والعُدَمُ : فقدان الشيء وانعدامه . وهذه المادة لم ترد فى القرآن ، بل جاء بمعناه مثل قوله تعالى : ﴿ فَلْأَنَّى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّا كُنُوا ﴾ (١) [الإنسان] .
(٢) نوايس الكون : الأسرار التى أودعها الله فى الكون ، من نواتين تنظم حركة أجزائه ومكوناته .
والناموس أيضاً : صاحب سر الملك أو الرجل الذى يطلع على سره ويأطن أمره ويخصه بما يستره عن غيره . ومنه الناموس : جبريل ؛ لأن الله تعالى خصه بالوحى والغيب اللذين لا يطلع عليهما غيره .

عطاء الإله ، وهو المنهج المتمثل فى «افعل» و«لا تفعل» ، وعطاء الربوبية المتمثل فى الأمور المادية وهى شركة بين كل الناس : المؤمن والكافر ، والطائع والعاصى . وحين يُحسن الكافر الأخذ بالأسباب ، فهو يأخذ نتائجها .

والحق سبحانه هو القاتل :

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (٢٠)﴾ [الشورى]

إذن : فواجب على المؤمنين أن يستقبلوا عطاء الربوبية بحسن الأخذ بالأسباب ، ليأخذوا النتيجة ، ولا يتقدم أهل الكفر عليهم ؛ لأن الكافر حين يسبقك فى الأخذ بالأسباب ، ربما استغل هذه المسألة فى أن يفرض عليك ما يخالف دينك .

وهنا يقول الحق سبحانه : ﴿إِنْ رِئُوسُكُمْ إِلَهُ ... (٢١)﴾ [يونس]

أى : أن الذى ربى ، هو الذى كلّف ، ويجب أن تستمعوا إلى منهجه .
ثم يقول سبحانه : ﴿الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ... (٢٢)﴾ [يونس]

وكلمة «ستة أيام» هذه وردت فى كل آيات القرآن التى تحدثت عن زمن مدة الخلق للأرض والسموات ، لكن هناك آية جاءت بتفصيل ويظهر من أسلوبها أن الخلق قد استغرق ثمانية أيام ، وهى فى سورة فصلت :

﴿قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ كُفْرُوكُمْ بِالَّذِى خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ^(١) وَتَجْعَلُونَ لَهُ

(١) يوم ما خلق الأرض من جملة الأربعة بعددعاء والمعنى فى ثلثة أربعة أيام ، وهى مع يومى خلق السموات ستة أيام . . . يوم الأحد والاثنين لخلق الأرض ، ويوم الثلاثاء والأربعاء للجعل المذكور فى الآية وما بعده ، ويوم الخميس والجمعة لخلق السموات قاله أبو يحيى زكريا الأنصارى فى كتابه «فتح الرحمن بكشف ما يلتبس فى القرآن» ص ٣٢٣ . وانظر ابن كثير (٩٢/٤) .

أَنْدَادًا ^(١) ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ^(٢) مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ^(٣) فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلْسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾ ﴿فصلت﴾

وهذه ستة أيام .

ثم يقول سبحانه : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَقَضَاهُنَّ ^(٤) سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾ ﴾ [فصلت]

وهكذا يكون المجموع ثمانية أيام ، وهذا هو الفهم السطحي ؛ لأن آيات الإجمال جاءت كلها بخبر الخلق في ستة أيام . وتعلم أن كل مجمل يفسره مُفَصِّلُهُ إلا العدد ؛ فإن مفصِّله محمول على مجمله ، فالأرض خلقها الله في يومين « وجعل فيها رواسي ، وبارك فيها ، وكل مخلوق ثان هو تَنْمَّةٌ للأول ، فاليومان الأولان إنما يدخلان في الأربعة الأيام ، وأخذت بقية الخلق اليومين الآخرين ، فصار المجموع ستة أيام .

إذن : فالزمن تسعة الزمن . ولذلك تجد أن اليوم على كوكب الزهرة أطول من عامها ؛ لأن عامها بتوقيت الأرض هو مائتان وخمسة وعشرون يوماً ، أما طول اليوم فيها فهو بتوقيت الأرض مائتان وأربعة وأربعون يوماً .

إذن : فاليوم على كوكب الزهرة أطول من العام فيها . والسرف في ذلك أن كوكب الزهرة يخضع لدورة تختلف في سرعتها عن سرعة الدورة التي

(١) الأنداد : جمع نَدَ ، وهو الشبه والنظير والمثل . والأنداد : الأصنام المعبودة من دون الله .

(٢) الرواسي : الجبال الثابتة الراسخة . وقد تحدث رب العزة عن حكمة خلق هذه الجبال فقال سبحانه : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تُبِيدَ بِهِمْ ﴾ [الأنبياء] أي : لئلا تتحرك بهم وتضطرب ، فلا يصلح لهم ميث عليها .

(٣) الأقوات : جمع نَوْتٌ وهو ما يقوم به بدن الإنسان من الطعام والمقصود به الرزق مطلقاً .

(٤) قضى الشيء قضاءً : صنع وقدر . لقضاهن هنا بمعنى : خلقهن وعملهن وصنعهن وقطعهن وأحكم خلقهن .

تخضع لها الأرض ، فدورة كوكب الزهرة حول نفسه بطيئة ، ودورته حول الشمس سريعة .

إذن : فكل كائن له نظام .

وما هو اليوم إذن ؟ اليوم في اعتبارنا هو دورة الأرض حول نفسها دورة يتحقق فيها الليل والنهار . ولكننا نجد القرآن الكريم يطلق كلمة اليوم ويفصلها عن الليل ، فيقول سبحانه : ﴿ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا ... ﴾ (١٨)

ومنا جعل الحق اليوم للضوء والكدر ، والليل للظلمة والراحة . والحساب الفلكي يسمى الليل والنهار يوماً .

وبين القرآن لنا أن هناك يوماً للدنيا ، ويوماً للآخرة ، ويوم الدنيا هو ما نحسبه نحن من شروق إلى شروق آخر ، وكذلك هناك يوم عند الله هو بحساب الدنيا يقدر بألف سنة مما يحسبه البشر : ﴿ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ (٤٧)

ويقول الحق في موضع آخر : ﴿ تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ (٤٨)

إذن : فالأزمنة متعددة ، ومتنوعة ، وتختلف من قياس إلى آخر ، ومن (١) تعرج ، أي : تصعد . عرج يعرج عرجاً . وفيه ﴿ مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴾ (٢٩) [المعارج] : المعارج : المصاعد والدرج . قال نشادة : ذى المعارج أي : ذى القواضل والنعم . وقيل : معارج الملائكة هي مصاعدها التي تصعد وتعرج فيها . وقال القراء : ذى المعارج من نعم الله ؛ لأن الملائكة تعرج إلى الله ، فوصف نفسه بذلك . والقراء كلهم على التاء في قوله : ﴿ تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ ... ﴾ (٤٨) [المعارج] إلا ما ذكر عن عبد الله ، وكذلك قرأ الكسائي .

(٢) للمفسرين في لفظ الروح في الآية هنا عدة أقوال هي :

- ١- جبريل ، ويكون من باب عطف الخاص على العام (أي : للملائكة المذكورين قبله) .
- ٢- اسم جنس لأرواح بني آدم ، فإنها إذا نبضت تصعد بها إلى السماء .
- ٣- خلق من خلق الله يشبهون الناس وليسوا أناساً .

كوكب إلى آخر. وما أظهره الله لنا في القرآن من الأزمنة إنما يدل على اختلافها ، لا على التعارض والتناقض^(١).

ثم يقول الحق سبحانه في الآية التي نحن بصدد خوارطها عنها : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ ووقف العلماء عند كلمة «اسْتَوَى»^(٢) طويلاً ، واستعرضوا القرآن كله ، ليحصروها في كتاب الله ؛ فوجدوها قد جاءت في اثني عشرة سورة : البقرة والأعراف ويونس والرعد وطه والفرقان والقصص والسجدة وفصلت والفتح والنجم والحديد.

وأول سورة جاء فيها ذكر استواء الله على العرش هي «الأعراف» يقول الحق : ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى^(٣) اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا^(٤) وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ

(١) فاليرم الذي كالف سنة ، أي : كل يوم من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض . قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة ، ونص عليه الإمام أحمد بن حنبل في كتاب «الرد على الجهمية» .

- أما اليوم الذي كخمسين ألف سنة ففيه أربعة أقوال :

١- المراد به مسافة ما بين العرش العظيم إلى أسفل السافلين ، وهو قرار الأرض البقية .

٢- مدة بقاء الدنيا مثل خلق الله هذا العالم إلى قيام الساعة .

٣- المراد به يوم القيامة . جعله الله على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة .

(٢) سئل الإمام مالك بن أنس : استوى كيف استوى ؟ فقال : كيف غير معقول ، والاستواء غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . وقوله عز وجل : ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى ...﴾

(٣) [القصص] قال أبو منصور : كلام العرب أن المجتمع من الرجال والنساء الذي تم شبابه وذلك إذا كنت له ثمان وعشرون سنة ، ويحتمل أن يكون بلوغ الأربعين غاية الاستواء وكسالم العقل . [اللسان : مادة (سوا)] .

(٣) غَشِيَ الشيء تغشياً إذا غطته ، وَغَشِيَ الأمر وتغشاه وأغشيته إياه . يقول تعالى : ﴿يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ﴾ ... [الأعراف] . وقال اللحياني : وقرئ (يُغْشَى) . وقرئ في الأنفال : ﴿يُغْشِيكُمُ النَّعَامُ ...﴾

(٤) [الأنفال] و(يغشاكم) ، و(يغشاكم) . وغشاه كل شيء : ما تغشاه كغشاه القلب والسرور والرسل والسيف ونحوها . وغشيه يغشاه غشياناً إذا جاءه ، وغشاه تغشياً إذا غطاه . وغشى الشيء إذا لابه ، قال تعالى : ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى^(٤)﴾ [الليل] . وقال : ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاكَ^(٤)﴾ [الشمس] . [اللسان : مادة (غشا)] .

(٤) حثيثاً أي : مرعاً حريصاً . وجل حثيث ومعنوت : حادٌ سريع في أمره كأن نفسه تحته . والحث : الإجماع في اتصال ، وقبل : هو الاستعجال . وحته واحتته ، أي : حطه وشجعه على فعل شيء . [اللسان : مادة (حث)] .

مُسَخَّرَاتٍ^(١) بِأَمْرِ^(٢) أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾ [الاعراف]

ومادام الله سبحانه هو الذى خلق فلا تعترض أن يكون الأمر له ، وأن يبعث سبحانه من شاء ، ليكون رسولا ، لذلك فلا عجب أن أرسل لكم رجلاً منكم ، لأنه لو كان هناك غيره سبحانه هو الذى خلق ، ثم جاء ليقتنت^(٣) فيأمر فيما خلق ، لكان للمخلق شأن آخر ، لكن الله هو الذى خلق ، وهو سبحانه الذى أرسل الرسول ﷺ .

والآية التى نحن بصدد خواطرنا عنها يقول فيها الحق : ﴿إِنْ رِئُيْتُمْ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ ، أى : استتب له الأمر .

ثم تأتى آية سورة الرعد : ﴿اللَّهُ الَّذِى رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرَى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾﴾ [الرعد]

أما الصفات التى توجد فى البشر ، ووصف الله نفسه بها ، هذه الصفات لا تؤخذ على مقتضى ما هى فى البشر ، فكل إنسان هو ممكن الوجود . ولكن الحق سبحانه وتعالى هو واجب الوجود ، لذلك تؤخذ تلك الصفات فى إطار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ... ﴿١١﴾﴾ [الشورى]

ومثال هذا : أن الحق سبحانه وتعالى له علم بأنك تقرأ الآن فى التفسير ، وفى أى مكان تقرأه ، والذين من حولك يعلمون ذلك ، ولكن أعلم الله يساوى علمك وعلم من حولك ؟ لا ، فعلمه سبحانه وتعالى هو

(١) النجوم مسخرات : جاريات مجاريهن . وسخير الشمس والقمر والنجوم للناس هو الانتفاع بها فى بلوغ مآربهم ، والاعتناء بها فى مسالكهم ، والتمخير : التذليل . (اللسان : مادة (سخر)) .

(٢) يفتت : يخلق ويكذب .

علم أزل^(١) ، علم قبل أن توجد أنت أو يوجد غيرك ؛ لذلك فانت إذا علمت شيئاً ، وعلم الله شيئاً ، فعلم الله بناسبه ، وعلم البشر يناسبك . وأي صفة من صفات الله مطلقة ، وأي صفة من صفاتك نسبية ؛ لأن الحق سبحانه هو واجب الوجود الأزل ، وأنت في هذه الحياة مجرد حدث محدود العمر بين قوى الميلاد والموت .

فالله غنى ، وقد تكون أنت غنياً ؛ لكن غناك لا يمكن أن يتساوى مع غنى الله . وأنت موجود والله موجود ، ولكن وجودك لا يمكن أن يقاس بوجود الله . فذات الله ليست كذواتنا ، وكذلك صفات الله ليست كصفاتنا ، وفعله ليس كفعلنا ، واستوائه سبحانه ليس كاستوائنا ، بل في إطار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ لأن الذي يُفسد الفهم أن يقال : «استوى» بمعنى : قعد . أو فلنأخذ الاستواء كتمثيل للسيطرة ، وسبحانه مسيطر على كل شيء ، والاستواء : يعني التمكن . وسبحانه القائل : ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى ...﴾ (١٤) [المقصود]

إذن : فاستوى : تعنى بلوغ تكوين الكمال في الذات . والإنسان منا وهو صغير - قبل البلوغ - إنما تنقصه بعض من درجات النضج في الجهاز العصبي ، وكذلك في الجهاز التناسلي ، فإذا ما بلغ اكتمل النضج ، ويقال : (استوى) أى : صار قادراً على إيجاب مثله ، وتمت له رجولته . ويقال عن الثمرة : إنها استوت ﴿فَاسْتَوَى عَلَى سَوْفِهِ﴾ [الفتح]

أى : نضجت نضجاً يبلغها أن تعطى من ثمرتها مثل ذاتها ، وبذلك تضمن بقاء نوعها .

(١) الأزل : هو القديم . ومنه فرلهم : هذا شيء أزل ، أى : قديم . وقيل : إن أصل هذه الكلمة نولهم للقديم : لم يزل ، ثم نُسب إلى هذا فلم يستقم إلا بالاختصار ؛ فقالوا : بزكى ، ثم أبدلت الياء ألفاً ؛ لأنها أخف فقالوا : أزل .

(٢) المقصود هنا هو موسى عليه السلام ، أى : لما اكتمل تكوينه ، وقيل : إن هذا يكون عند سن الأربعين .

وحين بلغ الطوفان تمامه استوت مركب سيدنا نوح ومعه المؤمنون من قومه ، وقال الحق : ﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَىٰ ۚ﴾ ... (٤٤) ﴿[مرد]

أى : استقرت على الجبل واستتب الأمر .

إذن : فكل استواء لله يجب أن يؤخذ على أنه استواء يليق بذاته ، وصفاته ، التى قد يوجد فى البشر مثلها ، لكنها صفات مطلقة فى إطار : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ... (١٦) ﴿[الشورى]

وفعل الله لا يمكن أن يتساوى مع فعل البشر ؛ ولذلك قلنا فى حديث الإسراء^(١) : إن الكفار المعاصرين للإسراء حينما كذبوا النبى ﷺ فى أنه قد أسرى به ، قالوا : أندعى أنك أتيت بيت المقدس فى ليلة ، ونحن نضرب إليها أكباد الإبل شهراً ؟^(٢) وهذا القول المستكر يؤكد أنهم قد فهموا أن الإسراء قد حدث حقيقة .

ورغم ذلك تجد بعض المعاصرين - الذين يدعون المعاصرة والفهم - يتساءلون : ولماذا لا تقولون : إن الإسراء قد تم بالروح ؟ ونقول لهم : إن كفار قريش أنفسهم الذين عاصروا رسول الله ﷺ لم يقولوا ذلك ، وفهموا أن الإسراء قد تم بالجسد ؛ لذلك قالوا : «أنضرب إليها أكباد الإبل شهراً ،

(١) الجودى : موضع ، وقيل : جبل ، قال الزجاج : هو جبل بآمد ، وقيل : جبل بالجزيرة استوت عليه سفينة نوح عليه السلام .

(٢) أسريت وسريت إذا سرت ليلاً . يقول تعالى : ﴿مُهَيَّأَتِ لِمَنْ أَسْرَىٰ بِهِ لَيْلًا﴾ ... (٤٤) ﴿ [الإسراء] وأسرى به : ستره . وأسراء ، وأسرى به بمعنى واحد . ويقول تعالى : ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ﴾ (٤) ﴿ [الفجر] معنى يسر : يمضى . أو يسرى فيه . وقد حدث الإسراء برسول الله ﷺ قبل الهجرة بسنة ، وقيل ستة عشر شهراً .

(٣) ذكر ابن إسحاق أن رسول الله ﷺ لما أصبح غدا على قريش ، فأخبرهم الخبر فقال أكثر الناس : هذا والله الأمر البين ، والله إن العير لطرده شهراً من مكة إلى الشام مدبرة وشهراً مقبلة ، أفذهب ذلك محمد فى ليلة واحدة ويرجع إلى مكة ؟ (سيرة النبى لابن هشام ٤ / ٢) . والأمر : هو الشئ العظيم العجيب المنكر .

وتدعى أنك أنيتها في ليلة ؟ بل ، ولم يقولوا له : إنه رأى بيت المقدس في رؤيا أو حلم " ، لأنه لا أحد يكذب رؤيا أو حلماً ، وهكذا كان تكذيبهم دليلاً على التصديق للإسراء إلى أن تفرم الساعة .

ونقول لمن يدعى أن الإسراء إنما تم بالروح : افهم جيداً أن رسول الله ﷺ قال : «أسرى بي» .

إذن : فعل الإسراء منسوب لله ، فلا تأخذ الإسراء بالقانون البشري ، ولكن بالقانون الإلهي .

والزمن في مسألة الإسراء منسوب لله ، لا لمحمد ﷺ . والقرآن يقول : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا ۝١﴾ [الإسراء]

وما دام الحق قد قال : (سُبْحَانَ) أي : أن الله مُتَرَفِّعٌ عَمَّا فِي بَالِ الْبَشَرِ مِنَ الْمَسَافَاتِ وَالْقُوَّةِ وَغَيْرِهَا .

ولقد ضربنا مثلاً لهذا - ولله المثل الأعلى - برجل يصعد بابه الرضيع قمة جبل «إفرست» ، فلا يقال : وهل يصعد الرضيع قمة الجبل ؟ فالصعود منسوب هنا للرجل ، ولقدرة الرجل وقوته ، لا إلى الطفل .

وهكذا - ولله المثل الأعلى - فالزمن والقدرة على الإسراء منسوبان لله سبحانه ، لا إلى محمد ﷺ .

ونحن في مجالنا البشري نتخلف قدراتنا في قطع المسافات وأزمانها ، فمن يركب عربة يجرها حصان فقد يصل من القاهرة إلى الإسكندرية في

(١) عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال : لما كذبني فريش حين أسرى بي إلى بيت المقدس فمت في الحجر ، فجاءني الله لي بيت المقدس ، فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه . أخرجه أحمد في مسنده (٣/٣٧٧) ، والبخاري في صحيحه (٤٧١٠) ومسلم (١٧٠) . فوصف لهم رسول الله ﷺ بيت المقدس باباً باباً ونافذاً نافذة وأمسكته والطريق إليه . وهذا لا يعقل أن يكون حلماً أو رؤيا مهما كانت رؤيا صادقة أن تكون دالة على كل هذه التفاصيل .

أيام ، ومن يركب سيارة فقد يصلها في ساعتين ، ومن يركب طائرة فقد يصلها في نصف ساعة .

إذن : فكلما زادت القوة تجدد الزمن يقل ، فما بالنا بقوة القوى ؟ أيمكن معها زمن؟ طبعاً لا .

وقال الحق سبحانه لسيدنا نوح : ﴿ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ ﴾ (٢٨) ... [المؤمنون]

أى : بعد أن ركب معك يا نوح من آمن من قومك ، واطمأنت على نجاتهم ، ستسير السفينة بإذن ربها .

إذن : فقول الحق عن ذاته : ﴿ اسْتَوَى عَلَى الْقَرْعِ ﴾ ... (٣) [يونس]

يعنى : أن الأمور قد استتببت وتمت . وهكذا نفهم أن كل شيء يتعلق بالحق سبحانه وتعالى نأخذه في إطار : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (٦٦) [الشورى]

وأن كل صفة من صفاته يأتى تمثيلها ليقرّب المعنى فقط ولا يعطى حقيقة المعنى ؛ لأنه سبحانه ليس كمثله شيء . وهكذا فسبحانه له استواء يلين بذاته ، لا كاستواء البشر .

والشاعر أبو تمام^(١) حين جاء ليمدح الخليفة المعتصم ، نظر إلى الصفات التي اشتهر بها بعض القوم ، « فمحاتهم » على سبيل المثال كان فعة الكرم .

(١) الفلّك : السفينة ، تُذكر وتؤنث ، وتقع على الواحد والاثني والجمع . قال تعالى : ﴿ لِيُفْلِكَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ [الشراء] ، وقال : ﴿ وَنَرَى الْفُلْكَ فِي مَوْجٍ ﴾ ... (٣٥) [فاطر] ، وقال : ﴿ وَافْلِكَ الْبَلَى نَحَرَى فِي الْبَحْرِ ﴾ ... (٦٦) [البقرة] وقال : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَمْرَيْنَ بَيْنَهُمْ ﴾ ... (٦٦) [يونس] .

(٢) حر حبيب بن أوس الطائي ، ولد بقرية من قرى الشام (١٨٠ هـ) . نشأ نشأة متواضعة ، حيث كان يعمل حياً لحائله توفي (٢٣١ هـ) عن ٥٦ عاماً .

و«عتر»^(١) هو قمة الشجاعة ، «الأحنف بن قيس»^(٢) قمة الحكمة ، فقال الشاعر أبو تمام عن الخليفة :

إِقْدَامٌ^(٣) عَمَرُو فِي مَمَاحَةِ حَاتِمٍ فِي حِلْمٍ أَحْنَفَ فِي ذِكَاةِ إِيَّاسٍ
وهكذا صار الخليفة مَجْمَع فضائل ؛ لأنه أخذ إقدام عمرو ، وكرم حاتم ، وحلم الأحنف ، وذكاء إياس . ولكن حاسد الشاعر قال : إن الأمير فوق كل من وَصَفَتْ ، فهو لاء جميعاً بالنسبة للخليفة صغار . وقال أحد الشعراء :

وشبهه المُلَّاح في اليأس^(٤) والنَّدَى^(٥) بَمَنْ لَوْ رَأَاهُ كَانَ أَصْعَرَ خَادِمٍ
ففي جَيْشِهِ خَمْسُونَ أَلْفًا كَمَتَرٍ وَفِي خَزَائِنِهِ أَلْفُ أَلْفٍ حَاتِمٍ
وحين سمع الشاعر الأول ذلك ، وكانت قصيدته الأولى «سينية» ، أي : أن آخر حرف في كل أبياتها هو حرف السين ، فجاء بأبيات أخرى من نفس بحر القصيدة الأولى ، وقال :

لَا تُتَكْرَوُا ضَرْبِي لَهُ مَنْ دُونَهُ مَثَلًا شَرُودًا^(٦) فِي النَّدَى وَالْيَاسِ^(٧)
فَاللَّهُ قَدْ ضَرَبَ الْأَقْلَ لِنُورِهِ مَثَلًا مِنَ الْمَشْكَاةِ^(٨) وَالنَّبْرَاسِ^(٩)

(١) هو : عترة بن شداد ، أشهر فوسان العرب في الجاهلية ، من أهل نجد ، أمه حبشية اسمها زينة . توفي نحو ٢٢ قبل الهجرة .

(٢) هو : الأحنف بن قيس ، سيد ثميم ، يضرب به المثل في الحلم ، ولد في البصرة (٣ ق هـ) وأدرك زمن النبي ولم يره ، توفي بالكوفة (٧٢ هـ) عن ٧٥ عاماً .

(٣) الإقدام : هو المضى إلى الأعداء بهجاء وشجاعة .

(٤) اليأس : الشدة في الحرب . ورجل شديد اليأس : شجاع .

(٥) الندى : السخاء والكرم والجود .

(٦) مثلاً شروداً : خارجاً عن المألوف والعادة .

(٧) اليأس : هو اليأس . خفضت حمزتها لضرورة الشعر .

(٨) المشكاة : كوة في جدار البيت ليست بنافذة وتعرف في قرآننا «الطاقة» ، مع نطق القاف همزة .

(٩) النبراس : الصباح والسراج ؛ والشاعر هنا يقصد قوله تعالى : ﴿ نَقْلُ نُورِهِ كَمِثْلَاةٍ عَلَيْهَا يُصَبَّحُ بِوَسْحِ الْمَصْبَاحِ ﴾ في زجاجة ... (١٢٥) [التور] .

إذن : فهناك فَرْق بين تمثيل الشيء ، وبين حقيقة الشيء ، فحين قال الحق : ﴿ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثْكَاهُ فِيهَا مِصْبَاحٌ مِصْبَاحٌ فِي زُجَاجَةٍ ۖ ۝ (٣٥) ﴾ [النور] فهذا مثل توضيحي للبشر . و شاء الحق ذلك ليعطينا مجرد صورة ؛ لأنه يتكلم عن أشياء لا وجود لها عندك . ولذلك نحمد الرسول ﷺ يقول عن الجنة : « فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر »^(١) .

وأنت حين ترى ؛ فللرؤية حدود . وحين تسمع فأنت تسمع مرأى غيرك ، وما لا يخطر على البال هو القمة ، فقد ارتقى الرسول في وصفه للجنة من حدود ما تراه العين إلى آفاق ما تسمعه الأذن ، ثم ارتقى من حدود السمع إلى ما لا يخطر على البال ؛ لأنه ﷺ علم أن اللغة هي ألفاظ تعبر عن معان ، والمعاني توجد أولاً ثم تأتي لها بالألفاظ ؛ ولذلك فالأمثال لمجرد التوضيح باللغة .

وهكذا نكون قد استوفينا فهم قوله الحق : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ بما يليق بذات الله ، فلا نأخذ الاستواء على المعنى الذي يدل على مكان محيّر ؛ لأنه سبحانه مُنَزَّه عن أن يكون متحيزاً في مكان ؛ فذاته سبحانه ليست كالذوات ، وفعله ليس كالأفعال ، وصفاته ليست كالصفات .

(١) خطر : الخاطر : ما يخطر في القلب من تدبير أو أمر ، والخطر : الهاجس . ويقال : خطر بيالي وعلى باني كذا إذا وقع ذلك في بالك ووملك . والجمع : خواطر .

(٢) عن سهل بن سعد الساعدي قال : شهدت من رسول الله ﷺ مجلساً وحف فيه الجنة حتى انتهى ، ثم قال ﷺ في آخر حديثه : « فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » ، ثم قرأ هذه الآية : ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُعْطُونَ (٦٦) فَلَا تَلْمِزْ لَهُمْ مَآ أَلْهَى لَهُمْ مِنْ قُرْةِ آعِينٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٦٧) ﴾ [السجدة] أخرجه مسلم ثم صححه (٢٨٢٥) وأحمد (٥/ ٣٣٤) من طريق ابن وهب عن أبي صخر به إلى سهل بن سعد ، وأخرجه الحاكم في مستدركه (١٣/ ٢) من طريق عبد الله بن سويد عن أبي صخر به . وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وأقره الفهبي .

ثم يقول بعد ذلك : ﴿يُدَبِّرُ الْأُمْرَ﴾ أى : أنه يرتب الوجود ترتيباً يجعل كل شيء موضوعاً فى مكانه بحكمة . والحق سبحانه وتعالى له صفة علم ، وصفة إرادة ، وصفة قدرة ، وصفة العلم هى التى تضع كل شيء فى مكانه بحكمة . وصفة الإرادة هى التى تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه . وصفة القدرة تبرز المراد لله .

إذن : فهناك علم ، وهناك إرادة ، وهناك قدرة تبرز المراد على وفق العلم . ومن المنطقي أن يدبر الله كل أمر ؛ لأنه سبحانه هو الذى خلق السموات وخلق الأرض . واستوت له الأمور بحيث لم يعد هناك خلق جديد إلا ما يبرز به «كن» . وهو سبحانه بعد أن خلق السموات والأرض وخلق الإنسان وسخر له السموات والأرض ؛ لذلك لا بد أن يدبر سبحانه للإنسان أمور ماديته ، وأمور قيمه .

أما أمور الماديات فقد ظهرت فى خلق السموات والأرض والشمس والقمر والنجوم والماء والهواء . وما فى الأرض من عناصر تنبت للإنسان ما يحتاج إليه فى قوام حياته ، وهو سبحانه الذى خلق كل ذلك قبل أن يخلق الإنسان ، ثم جاء بالإنسان ليكون الخليفة والسيد .

إذن : فالإنسان هو الذى طرأ على هذه الأمور المادية ، وكان لا بد أن يُنزلَ الحق سبحانه قيماً يحيا بها الإنسان كخليفة فى هذه الأمور المادية .

وهكذا خلق الله القيم المعنوية ، فلا تقولوا : لماذا أرسل رسولا ليُحسب فى نظر بعض الناس من عظماء أقوامهم ، ولا تقولوا لماذا أرسل محمداً بالتحديد ؛ لأن هذا الإرسال هو من ضمن تدبير الأمور ، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ...﴾ (١٢٤) ﴿[الأنعام]

(١) قوله سبحانه : ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ مذهب الذين أجروا صفات الله وعذاب شديد بما كانوا بمكروا ﴿[الأنعام] جاء وداعلى من قال الله سبحانه فيهم : ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا إِنَّا نَؤْمِنُ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا لَوْحِي رَسُولِ اللَّهِ...﴾ [الأنعام] .

إذن : فقوله : ﴿يُذَكِّرُ الْأَمْرَ﴾ جاء ليؤكد نفى التعجب من أن يكون
الوحي لمحمد ﷺ : ﴿أَكُنَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أُنْزِلَ فِيهِ﴾ .. (٢) [يونس]
وعلتها أن الله هو ربكم وهو الذي خلق ، ولا يجادل أحد الله
فيما خلق ، وفيمن خلق . وإذا كان هو سبحانه الذي خلق الإنسان
والكون ، فلا بد أن ينظم حركة الوجود بين الإنسان والكون ؛ لذلك اختار
الرسول المناسب ؛ ليحمل منهج القيم للإنسان في «افعل كذا» و«لا تفعل
كذا» . ثم ترك الحق للإنسان أمورا لا يقول له فيها : افعلها أو لا تفعلها ،
فهى من المباحات .

وإذا استقرأت الأفعال والأحداث ، ستجد أن الذى قال الله فيه
«افعل» قليل ، والذى قال الله فيه «لا تفعل» قليل . وبذلك نجد المباحات
أكثر من «افعل» وأكثر من «لا تفعل»^(١) .

وما دام سبحانه هو الذى شاء ذلك ، وترك لك أيها الإنسان الكثير من
الأمور المباحة ، فاترك القيم لله ؛ لأن الكون المادى للخلق لله فى غاية
الدقة وفى غاية النظام ، ولم تمتنع الشمس أن تشرق أو تعطى ضوءها
وحرارته للناس ، وما امتنع القمر أن يعطى نوره ، وما امتنع السحاب أن
يسقط مطرا مدرارا ، وما امتنعت الأرض أن تتفاعل مع أى غرس تخرسه
فتعطيك الغذاء ، وكل شئ داخل فى نطاق القدرة فى النواويس العليا ؛
مُحكَم ؛ ولا خلل فيه^(٢) .

(١) ولهذا نجد أن المحرمات منصوص عليها فى القرآن من نحو قوله تعالى : ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَن تَشْرَكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِسْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْقَوَاعِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ...﴾ [الأنعام] ولذلك
تعارف الفقهاء على قاعدة فقهية هى : الأصل فى الأشياء الإباحة .

(٢) عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : «إن الله عز وجل يعطى الدنيا من يحب ومن
لا يحب ، ولا يعطى الدين إلا لمن أحب» . أخرجه أحمد فى مسنده (٢٨٧/١) والحاكم فى مستدركه
(٣٣/١) (٣٢/٢) (٤٤٧/٤) (٦٦٥/٤) وصححه روافقه الذهبى . وعزاه الهيثمى فى مجمع الزوائد
(٢٢٨/١٠) لأحمد وقال : «رجاله وثقوا وفى بعضهم خلافة» .

وإذا نظرت إلى غير ذلك وجدتم الخلل قد حدث ! لأن الشيء الذي لا تدخل فيه قدرة الإنسان وإرادته هو على أتم ما يكون من النظام ، ولا يفسد إلا الشيء الذي للإنسان فيه عمل واختيار ، ولا معنى ذلك أن كل أعمال الإنسان تعاني من الخلل ، لكن الأعمال التي تعاني من الخلل هي الأعمال التي يُقبل عليها الإنسان دون منهج الله . ولو اخترنا البدائل على ضوء منهج الله ، لاستقامت القيم كلها ، كما استقامت لنا نواويس الكون العليا^(١) .

فإذا رأيتم فساداً فلوموا أنفسكم ؛ لأن الأمر الذي لا تتأولونه بأيديكم ولا دخل لكم فيه ، يعمل غاية في الدقة ، فإن أردتم أن تعمل أموركم الاختيارية بغاية الدقة ؛ فخذوا منهج الله في الأفعال ، ولا تفسدوها أنتم بأن تختاروا البدائل على غير مرادات الله .

ولذلك أقول دائماً : إنك إذا ما رأيت عررة في الوجود ، يتعب منها المجتمع ، فاعلم أن حداً من حدود الله قد عطل . وإن وجدت أمة متخلفة ، فاعلم أنها عطلت حدود الله ، وإن وجدت أمة تعاني من أمراض اجتماعية جسيمة ، فاعلم أنها لا تطبق منهج الله .

ويخطيء مَنْ يقتصر فهم عبادة الله على أنها الانقطاع في المسجد ، أو الصوم ، أو إخراج الزكاة في ميعادها ، أو الذهاب إلى الحج ، فكل هذه هي رموز الإسلام تشحن العبد ليكمل وفق منهج الله ، فالصلاة هي إعلان الولاء لله خمس مرات في اليوم ، ومدة الصيام شهر كل عام ،

(١) قال سبحانه وتعالى : ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَرِّ إِنَّمَا تُكْسِتُ آبَدَى النَّاسِ يُذِيقُهُمْ يَعْصِ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (الروم) [والفساد هنا قد يكون النفس في الزروع والثمار على البر وأخذ السفن غصباً في البحر فيما كان يعرف بأعمال القرصنة ، وقد يكون خللاً يحدث في البيئة .

والزكاة إنما هي من فائض المال ، والحج هو تركُ للمال والأهل والولد .

كل ذلك من أجل شحن الطاقة ، فإذا ما شحنت الطاقة ، فوجهُ الطاقة إلى عمل آخر . ولتأخذ الصلاة مثلاً : فأنت تحتاج إلى طاقة تُفِيك وتُقَعِدك وتسبِقُ حياتك ؛ وقوة حركتك تحتاج كل ذلك لتصلى !

إذن : فأنت تحتاج إلى طعام ، ولن تُطعم ما لم يكنْ لك عمل يتيح لك شراء الطعام ، وحتى يبيع لك التاجر الخضِر واللحم ، والفاكهة والخبز ، هو يحتاج إلى مَنْ ينتج ذلك ، وَمَنْ ينتج الأطعمة يحتاج إلى مَنْ يدرس طبيعة الأرض والبذور ومعرفة الأوقات ، وكل هذه الأمور تحتاج إلى أجهزة منظمة لإنتاج الطعام . فمن يزرع يحتاج إلى محارِبِث تحرث ، وهذا يستلزم وجود الحديد وآخرين لبصهره ويستخرجوا منه ما يصلح لصناعة المحارِبِث .

إذن : فقيامك إلى الصلاة يحتاج إلى كل هذه الأعمال . وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب . وهكذا تجد أن كل الأعمال التي تُسهِّل لك العبادة هي أعمال واجبة . والمثال : أنك حين تصلى تحتاج إلى سِتْر عورتك ؛ لذلك تشتري القماش ليُفَصِّل لك الخائط ما ترنديه من ملابس ، وكل هذه الأعمال التي تنتج القماش وتُصنع الثياب هي أعمال واجبة ، بدءاً من زراعة القطن أو الكتان أو التيل وغيرها إلى المفازل ومصانع النسيج ، وغير ذلك . وهكذا تجد أن كل الأعمال التي يتم الواجب بها هي أعمال واجبة ، فسِتْر العررة أمر شرعى ، وهكذا يتسع مفهوم العبادة ليكون معناها : كل حركة تؤدي إلى إبقاء الصالح على صلاحه وزيادة الصالح إلى ما هو أصلح .

والمثال الذى أضربه دائماً : هو حاجة الإنسان إلى الماء للشرب ،

وَالْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ^(١) وَطَهُو الطَّعَامِ وَغَيْرَ ذَلِكَ ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَدِيمًا يَشْرَبُ مِنَ الْآبَارِ ، ثُمَّ تَطَوَّرَ التَّفَكِيرُ إِلَى إِقَامَةِ شَبَكَاتٍ لَتَوْزِيعِ الْمِيَاهِ بَعْدَ تَنْقِيطِهَا ، كُلُّ هَذِهِ أَعْمَالٍ تُزِيدُ الْأَمْرَ الصَّالِحَ صِلَاحًا ؛ لِأَنَّكَ أَخَذْتَ الْمَاءَ مِنَ الْمَطَرِ الَّذِي مَلَأَ النَّهْرَ ، وَأَعْلَيْتَ الْمَاءَ فِي خَزَانَاتٍ لَتَنْقِيطِهِ ، ثُمَّ اكْتَشَفْتَ قَوَانِينَ الْإِسْتِطْرَاقِ^(٢) وَمُضْخَخَاتِ الْمِيَاهِ ؛ لِيَصِلَ الْمَاءُ الظَّاهِرُ إِلَى كُلِّ مَنْ يَحْتَاجُهُ . وَهَكَذَا تُزِيدُ الصَّالِحَ صِلَاحًا بِالتَّفَكِيرِ وَاسْتِخْدَامِ الْعِلْمِ بِمَا يَفِيدُ الْإِنْسَانَ ، إِذَنْ : فَهَذَا عَمَلٌ عِبَادِي مَا ذَامَتِ النِّيَّةُ فِيهِ اللَّهُ .

وَانْظُرْ إِلَى يَوْمِ السُّوقِ فِي أَيِّ قَرْيَةٍ ، تَجِدُ مَنْ يَدْخُلُهُ وَمَعَهُ الْمَائِشِيَّةُ وَالْأَنْعَامُ^(٣) الَّتِي يَرْغَبُ فِي بَيْعِهَا ، وَتَجِدُ مَنْ يَدْخُلُ بِالْفَوَاكِهِ وَالْأَطْعَمَةِ ، وَمَنْ يَدْخُلُ وَمَعَهُ الثِّيَابُ أَوْ أَذْوَاتُ الْمَنْزِلِ ، وَتَجِدُ مَنْ يَدْخُلُ لَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ ، وَبَعْدَ انْتِهَاءِ السُّوقِ تَجِدُ كُلَّ إِنْسَانٍ قَدْ خَرَجَ بِمَا يَحْتَاجُ ، لَا بِمَا دَخَلَ لِبَيْعِهِ . وَهَكَذَا أَلْقَى اللَّهُ الْخَوَاطِرَ فِي قَلْبِ وَتَفَكِيرِ إِنْسَانٍ مَا لِيَبِيعَ مَا لَا يَحْتَاجُهُ ، وَأَخْرَجَ لِيَشْتَرِيَ مَا يَحْتَاجُهُ مِنْ إِنْتَاجِ غَيْرِهِ .

وَأَنْتَ إِذَا نَظَرْتَ إِلَى قَرْيَةٍ مَا ، سَتَجِدُ وَاحِدًا مِنْ أَعْيَانِهَا يَرْغَبُ فِي بَيْعِ أَرْضِهِ وَقَصْرِهِ ، وَيَرْغَبُ فِي الرَّحِيلِ إِلَى بَلَدَةٍ أُخْرَى ، وَهَكَذَا تَرَى الْمِيزَانَ الْاِقْتِصَادِيَّ الْإِلَهِيَّ ، الَّذِي يُوَزِعُ الْعِبَادَ فِي الْأَمَاكِنِ الَّتِي تَلِيْقُ بِكُلِّ وَاحِدٍ

(١) الْجَنَابَةُ : إِزَالُ الرَّجُلِ مَاءَهُ مِنْ جِمَاعٍ أَوْ نَوْمٍ ، وَسَمِعَ الرَّجُلُ جَنَابًا لِأَنَّهُ يَجْتَنِبُ الصَّلَاةَ وَالطَّرَافَ حَالَ جَنَابِهِ . وَيَجِبُ عَلَيْهِ الْاِغْتِسَالُ غُسْلُ الْجَنَابَةِ وَلَهُ كَيْفِيَّةٌ ذَكَرْتُهَا سَنَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَمَنْ عَاشَتْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ بِغُسْلِ يَدَيْهِ ، ثُمَّ يُخْرِجُ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ ، فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ ، فَيَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي أَصُولِ الشَّعْرِ ، حَتَّى إِذَا رَأَى أَنَّ قَدْ اسْتَبْرَأَ حَقَّنَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَفَظَاتٍ ، ثُمَّ أَفْأَضَ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ» . أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٣١٦) وَابْنُ خَالٍ فِي صَحِيحِهِ (٢٤٨) بِإِسْنَادٍ .

(٢) الْإِسْتِطْرَاقُ : عِدَّةُ أَنْبِيَاءٍ مُخْتَلِفَةٍ الْأَحْجَامِ وَالْأَشْكَالِ ، مُتَّصِلٍ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ بِأَنْبِيَاءِ أَفْقِيَّةٍ ، فَإِذَا وَضَعَ سَائِلٌ فِي إِحْدَى مَذَاهِبِ الْأَنْبِيَاءِ ارْتَفَعَ سَطْحُ السَّائِلِ إِلَى مَسْتَوًى أَفْقِيٍّ وَاحِدٍ . [الْمَعْجَمُ التَّوَسِيطُ - مَجْمَعُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ] .

(٣) الْأَنْعَامُ هِيَ : الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ . وَمِثْلُهَا الْمَائِشِيَّةُ ، وَمَعْنَى الْمَائِشَاءِ : النِّعَامُ . فَالْمَائِشِيَّةُ أَيُّ : الَّتِي تَسُرُّ وَتُكْثَرُ . وَلَفْظُ الْأَنْعَامِ جَاءَ بِهِ الْقُرْآنُ ٤٢ مَرَّةً ، بَلْ نَزَلَتْ سُورَةٌ بِاسْمِهَا وَهِيَ سُورَةُ الْأَنْعَامِ .

متهم ، فإذا ما زاد واحد عن الحاجة في مكان ، فهو يرحل إلى مكان آخر يحتاجه . وهذا هو التدبير الإلهي على أحسن ما يكون .

وقد تجد - مثلاً - الطفل يكتب بيده اليسرى ، على عكس أقرانه ، وقد تضربه على ذلك ، فيعجز عن الكتابة باليمنى وباليسرى ، وحين يقول لك الطبيب : لقد شاء الله أن يجعل ابنك موهوباً في الخط الجميل ، وهو يكتب بيده اليسرى ، فأنت تتعجب ، وتكتشف بالفعل أن خط الطفل باليد اليسرى جميل .

وأقول دائماً لمن يشكون أن بعضاً من أولادهم يكتبون باليد اليسرى أو يأكلون باليد اليسرى ، أقول لهم : إن هذه مسألة تتعلق بالجهاز العصبي للإنسان ، فهناك من خلقه الله ليعمل باليد اليمنى ، وهناك من خلقه الله ليعمل باليد اليسرى^(١) ، وهناك من خلقه الله ليعمل بيديه الاثنتين ، مثل سيدنا عمر - رضي الله عنه - وكان «أضبط»^(٢) أي : يعمل بيديه الاثنتين .

وعلينا أن نحترم أقدار الله فيما خلق ومن خلق . فبحانه يخلق ما يريد ، لا وفق قوالب ، بل يخلق ما يشاء ، ومع كل خلق مراد معين . وكما أحسن الحق تدبير ما ليس لكم دخل فيه ، فاعلموا أنه قد أنزل المنهج

(١) المقصود به هنا من خلق هكذا لا يستطيع أن يستخدم يمينه ، أما الذي يستطيع استخدام يده اليمنى ولكنه يأكل أو يشرب أو يرتدي بشماله ويفضلها على اليمنى فقد خالف استحباب استخدام اليد اليمنى الذي وردت به سنة رسول الله ﷺ ، فعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : «إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه ، وإذا شرب فليشرب بيمينه ، فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله» أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٢٠) وأحمد في مسنده (٣٣٢٨ / ٢) .

وعن سلمة بن الأكوع أن رجلاً أكل عند رسول الله ﷺ بشماله فقال : «كل بيمينك» . قال : لا أستطيع . قال : لا استطعت . ما منعه إلا الكبر . قال : فما دفعها إلى فيه . أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٢١) فهنا الرجل استكف أن يطعم رسول الله ﷺ في مثل هذا الأمر لا أن هنده هنراً خلقاً أو شرعاً بمنعه ، ولذلك دعا عليه رسول الله ﷺ ، فشلت يده .

(٢) الأضبط : هو الذي يعمل بيديه جميعاً ، يعمل بيساره كما يعمل بيمينه . ذكره ابن منظور في لسان العرب (مادة : ضبط) .

لِيُحَسِّنَ مَا لَكُمْ فِيهِ دَخَلٌ ، وَيَجْعَلَ أُمُورَكُمْ مُنْتَظِمَةً ، وَكُلَّ ذَلِكَ يَدْخُلُ
ضَمْنُ تَدْبِيرِ الْأَمْرِ .

وأنت إذا نظرت إلى معنى كلمة «أمر» تجد أنها كل شيء ينشأ ، ولماذا
عدل سبحانه عن قول : «شيء» إلى قول : «أمر» ؟ ، لأن كل شيء
لا يوجد في الوجود إلا بـ «كن» وهي أمر . وسبحانه القائل : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا
أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٢١)

وسبحانه يدبر الأمر في السخن المادية التي لا تتناولها يد الإنسان ، فإن
أراد الإنسان أن يضبط أمور حياته ، فليأخذ بالمنهج الذي أنزله الله بـ «افعل»
و«لا تفعل» ، وأما المباحات فهي كثيرة ، والإنسان حر فيها .

وإذا ما سأل سائل : ولماذا أتبع المنهج؟ أقول : إن الحق شاء أن يخلق
الإنسان على هيتين : هيئة إرغامية ^(١) قهرية ، وهيئة اختيارية ، فأنت أيها
الإنسان مقهور في أشياء ، ومُختار في أشياء أخرى ؛ أنت مقهور في
التنفس ، وتنفس آلياً دون تدخل منك ، تتنفس مستيقظاً أو نائماً ،
ولو كان التنفس باختيارك ، لاحتججت إلى مَنْ يدير حركة تنفسك
وأنت نائم ؟

إذن : فمن رحمته سبحانه أن جعلك مقهوراً في مثل هذه المسألة وكذلك
نبضات قلبك ، أنت مقهور فيها ، وكذلك أنت مقهور في الحركة الدودية
للأمعاء ، وللحركة الانبساطية والانقباضية في المعدة ، وإفراز العصارات
الهضمية ، كل ذلك أنت مقهور فيه ، وأنت مُختار في أشياء أخرى ، كأن
تشتري من البائع الفلاني ، أو بائع غيره ، وأنت مُخَيَّر في أن تختار أصناف
الطعام التي تهواها .

(١) أرغمه : حمله على ما لا يقر أن يستع عنه . والرَّحْم : القسر والإجبار .

والمباحات في الوجود كثيرة ، وما أكثر ميادين الحرية في الحياة ، وما حدده لك الحق سبحانه وتعالى بـ «افعل» و «لا تفعل» ، لا يخرج عن أمور محصورة تصونك وتصون مجتمعك ، وكذلك الكون الذي تحيا فيه ، وإن مارست أيها الإنسان حريتك في الأمور المباحة على أي لون شئت ، فذلك لا يفسد الكون .

وقد شاء الحق سبحانه - أيضاً - أن تكون مقهوراً في بعض الأمور حتى لا يفسد الكون ، فإن أكلت ما شئت من المأكولات غير المحرمة ، فأنت حرٌّ ، وإن سلك كل إنسان كما يهوى في الأمور المباحة ، فلا مانع لذلك . وكل البشر يختلفون .

وأراد سبحانه أن يحمي الإنسان والكون ؛ لأنه علم أولاً أن أهواء البشر تتضارب ، وهو القائل : ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ... ﴾ (٧٦) [المؤمنون]

ولهذا ترى أن تدبير الله فيما لا دخل لنا فيه ، تدبير مُحْكَم ، وما يسير بدون تدخل من البشر إنما يتبع نظاماً مستقيماً ، وشاء الحق أن يجعل نوايس الكون تعمل بدقة يندهش لها المؤمنون بالله والكافرون به ، فسبحانه يحكم في ملكه بدقة متناهية ؛ حتى إن بعض العلماء ممن لا يؤمنون بمنهج الله قد حددوا مواعيد الكسوف الكلي أو الجزئي

(١) مَوَى النفس : إرادتها ، والجمع : أهواء . والهوى : محبة الإنسان الشيء . وغلبيته على قلبه ، قال تعالى : ﴿ زَهَى النَّفْسُ عَنِ الْهَوَى (١٠) ﴾ [التأوهات] أي : نهاما عن شهواتها . وما تدعو إليه من المصالح . ومنى تكلم بالهوى مطلقاً لم يكن إلا مذموماً حتى بُنيت بما يخرج منه ، كقولهم : هوى حسن ، وهوى موالق للمصائب .

(٢) نوايس الكون : أسرار ، والنوايس في اللغة : صاحب سر الملك أو الرجل الذي يطلع على سره . رباطن أمره ويخفيه بما يستره عن غيره .

للمشمس أو القمر^(١) بدقة متناهية وذلك باستقراءهم لمعطيات الكون.

وما دُئِمَ أنتم تميزون على الكافرين بالإيمان بالله ، فخذوا منهج الله في حياتكم ؛ لتستقيم أموركم بمثل استقامة الكون.

ولذلك قال سبحانه : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ... ﴾ (٣) [يونس]

ويضيف : ﴿ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ﴾ وجاء الحق بمسألة الشفاعة بعد مسألة تدبير الأمر ؛ لأن هؤلاء الكافرين الذين تعجبوا من إرسال الله لرسوله ﷺ ، كانوا يعبدون ما لا يضرهم ولا ينفعهم ، ويقولون : إن تلك الأصنام تشفع لهم عند الله ، مصداقاً لقوله الحق : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ .. ﴾ (٤) [يونس]

ولذلك يُفَصِّلُ الحق سبحانه مسألة الشفاعة . فالإنسان لا يحتاج إلى شفاعة عند مَنْ يملك الأمر إلا إذا ارتكب جرماً أو حدث منه تقصير في أمر ما . والآية أوضحت أنهم يعبدون ما لا يضرهم إن لم يعبدوه ، وما لا ينفعهم إن عبدوه ، وأقروا أن مثل هذه الأصنام إنما تشفع لهم ، والشفاعة من الشفع ، والشفع ضد الوتر . والوتر هو ما لا يقبل القسعة على اثنين ، فيكون الوتر رقماً فردياً^(٢) .

(١) الكسوف : احتجاب نور الشمس ، أو نقصانه ؛ يوقع القمر بينها وبين الأرض . وهو للمشمس كالكسوف للقمر .

(٢) شفيع : حبيبة مبالغة من (شافع) وهو الذي يشفع أي : يطلب العفو لشخص آخر ، والشافع : الطالب لغیره . والجمع : شفعاء . قال تعالى : ﴿ مَنْ يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِمَّا نَشَفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا ... ﴾ (٥٣) [النساء] .

(٣) الشفع : خلاف الوتر ، وهو الزوج . تقول : كان وترأفشفعته شفعا . وشفع الوتر من العدد شفعا أي : صيِّره زوجاً . والشفيع من الأعداد : ما كان زوجاً . تقول : كان وترأفشفعته يآخر . قال تعالى : ﴿ وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ ﴾ (٤) [الفجر] . قال الأسود بن يزيد : الشفع هو يوم الأضحي والوتر يوم عرفة . وقال صطاء : الوتر هو الله ، والشفع خلقه . وقال ابن عباس : الوتر آدم شفّع بزوجته . وقيل لى الشفع والوتر : إن الأعداد كلها شفّع ووتر .

والعبد من مولا له موقف من الإله الذى يعبد ، وهو غير قادر على مواجهته ؛ لأنه مقصر ، فبدلاً من أن يقابله فرداً يأتى بأخر معه ؛ ليشفع له ، وهكذا يكون معنى الشفع هو تعضيد^(١) الفرد بواحد آخر ؛ فيستقل من كونه وتراً إلى كونه شفعاً .

وكان الكفار على عهد رسول الله ﷺ يقولون عن تلك الأصنام : إنهم شفعاء لهم عند الله ، فيقول الحق سبحانه فى الآية التى نحن بصدد خواطرننا عنها : ﴿ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ... ﴾ (٢) [يونس]

لأن الشفاعة تقتضى شافعاً ومشفوعاً عنده ، ومشفوعاً له ، ومشفوعاً فيه ، هذه هى الأربعة العناصر فى الشفاعة . والذى يستشفع هو المقصر ، وهؤلاء الكفار قالوا عن الأصنام : إنها شفعاء لهم عند الله ، وهذا إقرار منهم بالتقصير ، وأقروا بأن المشفوع عنده هو الله ، وأما المشفوع فيه ؛ فهو تخفيف العذاب أو إنهاء العذاب .

إذن : فالمشفوع فيه أمر مشترك ، والمشفوع عنده أمر مشترك ، أما الأمر فى الشافع ، والأمر فى المشفوع له ، فهما مختلفان . وأنت - على سبيل المثال ، لا تأتى بإنسان يسير فى الطريق وترسله ليشفع لك (مثلاً) عند المحافظ أو عند الوزير ؛ إن كانت لك حاجة عند أى منهما ، بل تأتى بإنسان تعلم رضا المحافظ عنه أو رضا الوزير عنه ، وله منزلة ومكانة ، وهذه المنزلة والمكانة تسمحان له بالإذن فى أن يكلم المحافظ أو الوزير فى أمور الناس .

وإذا كان هذا هو الحال فى الشفاعة من البشر لدى البشر ، فما بالنا

(١) الاعتضاد : الضوى والاستعانة ، واعتضدت بفلان : استعنت به ، والمعاضدة : المعاونة . وهى مأخوذة من العضد : وهو الساعد ، أى : ما بين المرفق إلى الكتف . والعضد : القوة ؛ لأن الإنسان إنما يقوى بعضده فسميت القوة به . قال تعالى : ﴿ نَسْتَعِذُّكَ بِأَجْهِكَ ... ﴾ (٣) [الفصص] .

بالشفاعة للإنسان لدى الله ؟ لذلك يبين الحق هنا أن الشفيع لا بد أن يكون بإذن منه سبحانه ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ...﴾ (٣) ﴿يونس﴾

وفي سورة البقرة يقول سبحانه : ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (٢٥٥) ﴿البقرة﴾

وفي آية أخرى يقول سبحانه :

﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ (٦٠٩) ﴿مله﴾

إذن : فالشفيع لا بد له من إذن ورضا من الله .

أما المشفوع له فقد قال الحق :

﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ..﴾ (٢٨) ﴿الأنبياء﴾

هكذا يبين لنا الحق عناصر الشفاعة : الشافع ، والمشفوع له ، والمشفوع عنده وهو الله سبحانه ، والمشفوع فيه هو الذنوب وهي معروفة .

ولقائل أن يتساءل : ما دام الحق سبحانه قد رضى عن عبد « فلماذا يحتاج العبد إلى الشفاعة ؟

وأقول : لننتبه إلى أن الإنسان يتعرض لأعمال كثيرة ، وله نقاط ضعف في حياته ؛ قد تكون كثيرة ، وقد تكون قليلة ، فإذا جاء في نقطة الضعف وأذنب ذنباً ، فعليه أن يزيد من فعل النقاط القوية التي تكتب له بها الحسنات ؛ لأن المعيار هو : ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ^(١) يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ...﴾ (١٦٤) ﴿مرد﴾

(١) ذهب بعض علماء التفسير إلى أن الحسنات هنا بمعنىاتها المطلق أي : فعل الخير مطلقاً . وذهب بعضهم إلى أن الحسنات هنا المقصورة بها الصلوات الخمس ، واستدلوا بحديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أن قال : «أرأيتم لو أن بواب أحدكم نهراً غمراً يفتل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء» ، قال : فذلك مثل الصلوات الخمس ، يمحوا الله بهن الخطايا متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه (٥٢٨) ومسلم (٢٨٣) .

قال عبد حنين يزيد من الحسنات فالحق سبحانه قد يمحو السيئات ، وليعلم كل إنسان أنه إن اختلس من الله حكماً فهو لن يستطيع أن يهرب من العقاب ، وعليه أن يزيد من الحسنات ، ويرجو المغفرة من الله ، وقبول التكفير بالحسنات عن السيئات ، ولن يُقبل أحد من ملكوت^(١) الله .

ومب أن إنساناً فيه نقطة ضعف ، وأذن ذنباً ، وعنده نقطة قوة يطيع فيها الله بسهولة ويسر ، هذا الإنسان له أن يعلم أن الله يحب لأجل نقطة قوته هذه ، وقد يرحمه الله سبحانه فيما أذن من الذنوب ، ويجعل المأذون له في الشفاعة يشفع له عنده سبحانه .

فلماذا أراد الحق ذلك ؟

شاء الحق ذلك حتى لا يُحرّم العالم من الحسنات التي يجيدها ذلك الإنسان . ويحكى لنا الحديث النبوي الشريف عن الرجل الذي لقي كلباً يلهث من العطش ، ولم يجد الرجل إناء بماء من البشر ليسقى الكلب ، فنزل البئر وملاً خفه^(٢) ، وعاد إلى الكلب ليسفيه . وبطبيعة الحال لم يكن هذا الرجل لينافق الكلب ، بل منتهى الرحمة بهذا الحيوان ، كذا خلقها الله ؛ لذلك غفر الحق سبحانه لهذا الرجل^(٣) .

وهكذا نفهم أن الحق يقفر ويمحو السيئات . وقد جعل الحق سبحانه الشفاعة لرسول الله ﷺ تكريماً له ﷺ ، وكذلك في المأذون له في الشفاعة ،

(١) ملكوت الله : سلطانه وعظمته . والملكوت : ملك الله تعالى ، قال تعالى : **لِيُذِيقَهُ مَلِكُوتَهُ** . (المؤمنون) . قال إبراهيم : ملكوت كل شيء معناه : القدرة على كل شيء .

(٢) الخف : الثعلب يلبسه الإنسان في قدمه .

(٣) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش ، فوجد بئراً فنزل فيها فشرب ، ثم خرج فإذا كلب يلهث بأكل الثرى من العطش ، فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ بي ، فنزل البئر فملاً خفه ثم أمسكه بفيه فسقى الكلب ، فشكر الله له فغفر له . قالوا : يا رسول الله وإن لنا في البهائم أجراً ؟ فقال : في كل ذات كبد رطبة أجر . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٠٠٩) ومسلم في صحيحه (٢٢٤٤) .

حتى يعلم المسلم أن الرسول قد يشفع له ، وأن المؤمن قد يشفع لأخيه ، وأن الأب قد يشفع لابنه ^(١) ، وحين يعلم المسلم ذلك ، فهو يحسن إلى كل هؤلاء ؛ لعله يحصل على الشفاعة منهم ، ويحسن اتباع سنة الرسول ﷺ ، ويحسن معاملة المؤمنين ، ويحسن الابن معاملة والديه ، وهكذا يعيش المجتمع في كرامة الشفاعة بعمل الخير وإخلاص النية .

وإذا رأيت إنساناً محسناً في دينه ، فلا بد لك أن تحترمه ؛ لأن إحسانه في دينه قد يشفعك أنت ؛ ولذلك نجد الحق سبحانه وتعالى في سورة الفاتحة يقول : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ^(٢) [الفاتحة]

وكان الحق سبحانه قادراً أن ينزلها « إياك أعبد وإياك أستعين » ولكنه شاء أن تنزل على صورتها تلك ؛ حتى يأذن سبحانه بقبول الصفقة من كل قائليها ، فيقبل من عباده أعمالهم بما يغفر لبعضهم الأشياء المعيبة .

ولذلك أقول : إن رأيت إنساناً مستغرقاً في العبادة فلا تسخر منه ولا تهزأ به ؛ لأن حرصه على الطاعة وانشغاله بالعبادة قد تنفعك أنت .

وساعة تتلقى أمراً من رسول الله ﷺ وتجدد شاقاً ، فعليك أن تتذكر أنه المرجع الذي قد يشفع لك في الأمور التي لم تقدر عليها .

(١) هذه الشفاعة مقيدة بالاعتقاد في حد من حدود الله ، وهذا ما دللت عليه السنة الصحيحة ، فمن عاتبة رضى الله عنها أن قريشاً أحرمهم شأن المرأة التي سرقت في عهد النبي ﷺ في غزوة الفتح ، فقالوا : من يكلم فيها رسول الله ﷺ ؟ فقالوا : ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ فأتى بها رسول الله ﷺ فكلّم فيها أسامة بن زيد ، فطوى وجه رسول الله ﷺ فقال : « أنشف في حد من حدود الله ؟ » فقال له أسامة : استغفر لي يا رسول الله « الحديث . أخرجه مسلم في صحيحه (٦٦٨٨) والبخاري في صحيحه (٦٧٨٨) .

(٢) مراد الشيخ أن العبادة أولاً لم يأتى العون ؛ لذلك نجد سيدنا إبراهيم عليه السلام عندما أودع هاجر وإسماعيل إلى البيت الحرام قال : ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ مِصْرَ الْمَحْرُومِ وَرَبَّنَا اقْبَلْ الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ (٣٧) [إبراهيم] فالعبادة سبقت ، والعبادة وسيلة العطايا والشفاعات وبالعبادة يأتى العون .

ولا بد أن يرضى الحق عن المشفوع له ؛ لأنه قد أجاد فعل حسنات . وإن كانت له سيئات ، وقد رأى رجل سيدنا عمر في رؤيا ، فسأل الرائي سيدنا عمر بن الخطاب : ماذا فعل الله بك يا ابن الخطاب ؟ فقال سيدنا عمر : غفر الله لى . فسأل الرائي : بماذا ؟ أجاب سيدنا عمر : لأنى رأيت غلاماً يعبك بعصفور فاشتريته حتى لا أفجعه فى عصفور يملكه ، وأخذت العصفور وأطلقته .

واعترض أحد السامعين للرويا متسانلاً : ألم يفعل ابن الخطاب أعمالاً تؤهله لغفرة الله إلا مسألة العصفور هذه ؟ فقال له قائل : أحسن الفهم يا رجل ؛ فمسألة إطلاق العصفور إنما تخص غفر الخطايا ، وأما أعمال عمر بن الخطاب الجليلة فهى لرفع الدرجات .

وفى القرآن آيتان جاءتا بنص متقارب ، فالحق يقول :

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ...﴾ (٤٨) [البقرة]

والآية الثانية تقول : ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ...﴾ (٦٣) [البقرة]

ومن حاولوا المقارنة بين الآيتين بغرض الطعن فى القرآن ، هم من الغرباء عن اللغة ولا يملكون ملكة^(١) البيان التى يمكن أن يستقبلوا الأساليب بها ، ولو امتلكوا هذه الملكة لعلموا أن المصدر فى الآيتين محتمل

(١) عدل : فداء أو بدل

(٢) الملكة : صفة واسمحة فى النفس أو استعداد عقلى خاص لتناول أعمال معينة بحذق ومهارة ، مثل : الملكة اللغوية .

لوجهين ، فهناك نفس جازية هي التي تتشفع ونفس مجزى عنها هي التي يتشفع لها.

والضمير الذي يأتي في قوله الحق : ﴿وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا﴾ و ﴿وَلَا يَأْخُذُ مِنْهَا﴾ و ﴿وَلَا تَنْفَعُهَا﴾ ، هذا الضمير يصح أن يرجع إلى النفس الشافعة ، ويصح أن يرجع إلى النفس المشفوع لها . والإنسان منا إذا ما كان عليه شيء لإنسان آخر ، وغير قادر على أن يستبرئ ذمته منه ، فهو يلجأ إلى صديق لهذا الآخر ، له مكانة عنده ليستشفع له . وغور أن يذهب صاحب المكانة إلى هذا الآخر فهو يقول له : هل تقبل شفاعتي لفلان ؟ فإن قال صاحب الأمر : لن أقبل الشفاعة ، فالمستشفع عنده يقول له : إذن : سأدفع العدل ، أي : ما يساوي قيمة ما كنت سأستشفع له فيه . وهكذا نجد أنفسنا أمام نفسين : شافعة ، ومشفوع لها . والضمير يعود على أي من النفسين .

وهكذا نجد أن صدر كل آية من الآيتين اللتين يقال عنهما : إنهما متشابهتان ، صدر كل منهما منسجم مع عجزها .

وينهى الحق سبحانه الآية التي نحن بصدد خواتمها بعد أن أوجزت الآية فكرة عن خلق الله تعالى للكون ، وأنه يشفع لمن شاء ويختار من يقدم له الشفاعة ، فيقول : ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [يونس]

فسبحانه خلق الكون ، واستتبَّت بيده مفايلد الأمور ، وخلق الإنسان ليحمر هذا الكون ، ونعلم أنه سبحانه قد شهد لنفسه أنه لا إله إلا هو ، وحين يشهد الحق لنفسه ، فسبحانه على ثقة تامة بأن أوامره في كونه نافذة .

وقوله سبحانه : ﴿ذَلِكُمُ﴾ أي : إشارة إلى ما تقدم من خلق السموات والأرض ، والاستواء على العرش ، وتدير الأمر كله ،

ولا أحد يشفع عنده إلا بإذنه ، هذا هو الله ربكم ، وما دام هو ربكم فاعبدوه ؛ لأنه هو الذى خلق من عدم ، وأمد من عُدْم ، وله كل صفات الكمال المطلق .

وهذه العبادة لا تعود عليه سبحانه بآى فائدة ، فسبحانه منزّه عن فائدة تعود عليه ؛ لأنكم إن عبيدتموه فلن تزيدوا فى ملكه شيئاً ، وإن لم تعبدوه فلن تنقصوا من ملكه شيئاً^(١) . والعبادة يعود نفعها عليكم ؛ لأنكم ستأخذون بها منهجاً يخرج كل الخلق عن أهوائهم ، ويصير هوى المرجّه واحداً ، فلا تصطدم إرادة بإرادة ، بل تتساند الإرادات ؛ فيتكامل العالم .

إذن : فالعبادة توحد أهواء الخلق إلى مراد واحد ، لا يأنف^(٢) الإنسان منا أن يخضع له ؛ لأن هذا ليس خضوعاً من بشر لبشر ، بل خضوعاً من مخلوق لخالق ، وبذلك تستقيم أموركم الاختيارية ، كما استقامت أموركم غير الاختيارية .

وهكذا لا تنحصر العبادة فى أركان الإسلام الخمسة فقط ، بل تكون هذه الأركان الخمسة هى الدعائم التى تقوم عليها عمارة الإسلام ، وكل الإسلام هو كل أمر لله وكل نهى له سبحانه ؛ ولذلك حين نتابع تسلسل الأمور ، سنجد أن أركان الإسلام الواجبة تعتمد على حركة الحياة كلها ، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب .

(١) عن أبي ذر عن النبي ﷺ فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال : . . . يا عبادى ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ، ما زاد ذلك فى ملكى شيئاً . يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد ، ما نقص ذلك من ملكى شيئاً . . . أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٥٧٢) وأحمد فى مسنده (١٥١ / ٥ ، ١٧٧) .

(٢) يأنف : يكره .

ويقول الحق في آخر الآية: ﴿أَلَّا تَذْكُرُونَ﴾ والذم من أو المخ - كما نسميه - فيه ملكات متعددة مثل : ملكة التخيل ، وملكة الحفظ والاختزان ، وكثير من الملكات الأخرى منها ملكة التذكر . ومعنى التذكر أن شيئاً سبق لك إلفاً^(١) به ، فطراً عليك ما أنساك ، وحين تنسى أمراً يخص أحد أقرانك ، فهو يقول لك : تذكر يا أخي الأمر الفلاني ، وهو لا يأتي لك بأمر مجهول لم تعرفه أولاً ، بل يأتي لك بأمر كان معلوماً لك ، ولكنك نسيت .

والإنسان حين ينظر إلى الكون نظرة غير متحيزة لا بد أن يؤمن بأن لهذا الكون إلهاً ، وهذا الأمر لا تأخذه من الفلاسفة ، بل من رجل الشارع ، وراعى الشاة ؛ فقد جاء في الأثر أن راعياً كان يسير في الصحراء فرأى بَعراً^(٢) في الطريق ، فقال : إذا كان البعر يدل على البعير ، والسير يدل على المسير ، أفلا يدل كل هذا الكون على وجود اللطيف الخبير ؟!

والمثال من حياتنا اليومية : أن غسالة الملابس الكهربائية - وهي لا تدل على شيء ضروري في الحياة ، بدليل أن السابقين علينا كانوا يغسلون ملابسهم بدونها ، فهي مثل ترفاً - لا ضرورة - لجد الناس يعرفون من الذي ابتكرها ، ومن أوصلها بالكهرباء ومن صنع لها توقّصات دورات الغسيل ، ومثلها مثل المصباح الكهربائي الذي يفسد بعد عدد معين من الساعات ، ونجد التلاميذ يدرسون تاريخ من صنعه ، فهل يمكن أن ننسى من خلق الشمس التي تضيء الكون ؟

(١) ألفت الشيء وألفته : لزمته ، أو أنست به ، أو اعتدته ، فهو مألف . قال تعالى : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [قريش] .

(٢) البعرة : واحدة البعر ، وهو ربيع الخنثى ، والظلف من البعير .

بل ونجد في زماننا العالم الكافر وهو يمدُّنا بأدلة الإيمان ، فكل اختراع نجد مَنْ يسجله ، حتى لا يسرقه غيره ، فما بالنا بالشمس التي تضيء وتُدْفِئ ، والقمر الذي يحدد الشهور ، والنجوم التي تدل الناس على الاتجاهات ^(١) ولا شيء في كون الله يحتاج إلى قطع غيار ، ألا نعتز بمن خلق كل ذلك ، ها هو ذا سبحانه يدلنا على مَنْ خلق وبلغنا ما يسجل له ملكية ما خلق ، فأنزل القرآن على الرسول ﷺ ليدلنا على أنه سبحانه الذي خلق ، وأبقى الله الكافرين ليتحدى مَنْ يناقض قضية الخلق . وسجل الحق سبحانه ما خلقه لنفسه ، ولم يقدر أحد من الكافرين على إنكار ذلك .

ولن نأخذ الأدلة على وجود الله من الفلاسفة الذين يرتبون النتائج على المقدمات ، ومطابقة قياس الشكل على الموضوع ، بل سوف نأخذ الدليل من كلمة « الكفر » نفسها ، هذه الكلمة (كفر) تعني : (ستر) ، فهل يُستَرُّ إلا موجود ؟

إذن : فالكفر بالله دليل على وجود الله ، وما دام الكفر سترًا ، فالكفر أمر طارئ ، نتيجة للغفلة ، والغفلة إنما تأتي لأن مقتضيات الإيمان تقيد النفس في حركتها ؛ لذلك قد يغفل الإنسان متناسياً أن قيود المنهج لا تطبق عليه وحده ، بل تطبق على كل الناس .

فحين يُحرِّم الله السرقة ، فهو لم يحرمها على إنسان واحد ، بل حرمها على كل إنسان ، فقيد الآخرين ومنعهم من أن يسرقوا منك .

(١) ملا الله سبحانه الكون بدلائل ربوبته ووجدانيته وأنه الخالق سبحانه وهو البديع الذي أبدع الأشياء على غير مثال سابق ، وجعلها سبحانه ظاهرة للآعين : ﴿ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا زَاهِيًا ﴾ [التين] وقال عنها وعن القمر : ﴿ هُوَ الَّذِي جَمَعَ الشَّمْسَ مِثْيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ ﴾ [يونس] وعن النجوم قال سبحانه : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ [الأنعام] .

وحين يأمر بك بغض بصرك^(١) عن محارم جارك ، فهو يحمي محارمك أن ينظر إليها غيرك .

إذن : فالإيمان جاء بالنفعية لكل إنسان . وما دام الأمر كذلك ، نجد الحق سبحانه يقول^(٢) : ﴿ اذْكُرُوا .. ﴾ (٣) . [ناظر]

وحين يجلس الإنسان بمفرده ولا تحركه شهواته فهو يهتدى إلى الإيمان بأن هذا الكون لم يأت صدقة .

واسم الخالق للكون لا يمكن أن يعرفه الإنسان بعقله ؛ لأن التصورات تختلف من إنسان لآخر . ونجد أن الفلاسفة حين أقروا بأن هذا الكون لا بُدَّ له من خالق لم يتعرفوا على الاسم ، بل أخطأ بعضهم التصور وظنوا أن من خلق الكون ترك النواميس لتعمل ، وناسوا أن الخالق لا يباشر سلطانه في الكون مرة واحدة . لذلك جاء الرسل بالمعجزات التي تغرق النواميس ؛ لبدلنا سبحانه على أنه هو الذي خلق ، وله قيومية على ما خلق ، فليست المسألة مسألة نراميس تعمل بذاتها ، بل شاء سبحانه أن يدلنا على عدم الآلية في الكون .

ونحن نعلم أن الآلية التي يصممها البشر في بعض المعدات تتسبب في إحداث جمود ، فالعقل الإلكتروني ليست له قيومية على المعلومات المخزنة فيه ، فلا يستطيع أن يخفى منها شيئاً إذا طلبت منه .

أما عقل الإنسان فله سيطرة على معلوماته ويستطيع أن يخفى ما شاء منها ، ولذلك قال الحق سبحانه :

- (١) يقول عز وجل : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ يَفْعَلُونَ مِنْ آيَاتِهِمْ وَيَحْفَظُوا أَعْرَاجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ .
(٢) ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَفْعَلُونَ مِنْ آيَاتِهِمْ وَيَحْفَظُوا أَعْرَاجَهُمْ .. ﴾ (٣) [النور] .
(٣) ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَانْصَرُوا لَهُ خَائِعِينَ ﴾ (٤) [فاطر] ، فالنعمة موجودة لوجود الخالق سبحانه في الكون ، وطراً للإنسان على الكون ، ولكنه تغافل فاحتاج إلى التذكير من خالقه .

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَكُتِبُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة]

فما دام قيل للإنسان : لا تكتُم الحق . إذن : فله قدرة على الإخفاء .
والوردة الطبيعية - على سبيل المثال - حيوتها في ذبولها على عكس
الوردة الصناعية التي تظل على جمودها ليس فيها حياة .

والحق حين يقول : ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ ..﴾ (٨٠) [المؤمنون]

أو ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ..﴾ (١) [السجدة]

فهو يحرض الإنسان على أن يتذكر ، ويتفكر ، ويعتبر . ولو كان القرآن
يريد أن يخدع الإنسان ، لما أثار انتباهه إلى ضرورة التذكر والتفكير والتدبر
والاعتبار .

وأضرب هذا المثل - والله المثل الأعلى : هب أنك ذهبت إلى محل
للصوف لتشتري قماشاً متميزاً ، فتجد البائع يفرد أمامك القماش « ويشده
بيديه ليبين لك متانتة ، ثم يأخذ منه خيطاً ويحرقه ليبين لك أنه صوف
خالص نقي ، إن هذا البائع يحاول أن يشرح لك خبايا صناعة الصوف ؛
لأنه واثق من جودة ما يبيع .

هذا ما يحدث فيما بين البشر ، فما بالناس حين يعرض خالق الكون على
مخلوقاته أسرار الكون ويدعوهم عبر منهجه إلى التذكر والتأمل والتفكير
والتدبر والاعتبار .

والحق سبحانه يطلب منا ذلك ثقة منه في أن الإنسان منا ، إن فعل
ذلك ؟ فسيصل إلى مراد الحق من الخلق .

(١) التيسر عليه الأمر : اختلط واشتبه . التلبس : كالتدليس والتخليط . إلباس الحق بالباطل : خلطه به
ومزجه تعالى : ﴿أَزَلَّ بِكُمُ فِيهَا ..﴾ (٩٥) [الأنعام] .

وإياكم أن تظنوا أن الله خلق لكم ، ثم خلق لكم ، ثم أنزل لكم المنهج ليسعد حياتكم في الدنيا والآخرة ، ثم اعتزلكم . لا ، بل هو في يوم حياتكم ولا تأخذه سنة ولا نوم ، ولا يفلت منه شيء ، ولا أحد بقادر على أن يختلس منه شيئاً .

وفي الحديث القدسي : « يا عبادي إن كنتم تعتقدون أني لا أراكم فالخلل في إيمانكم . وإن كنتم تعتقدون أني أراكم فلم جعلتموني أهون الناظرين إليكم » .

وأنت في الحياة اليومية تعرف أن أحداً لا يقترب من إنسان قوى مثبه . ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿ إِلَهِهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ ^(١) وَعَذَابٌ أَلِيمٌ مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ^(٢) ﴾

وحين يقول سبحانه : ﴿ إِلَهِهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ﴾ فهذا إعلام لكل الخلق أن كل الأمور معلومة له سبحانه ، فقد أنزل التكليف الذي قد يطاع ؛ وقد يعصى . فمن أطاع وفرح بقوله سبحانه : ﴿ إِلَهِهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ﴾ ، ومن عصى يحزن ؛ لأنه سيلقى عقاب العصاة حين يرجع إلى الله ^(٣) .

(١) حميم : ماء شديد الحرارة والسخونة .

(٢) وقد دلَّ القرآن على أن المؤمنين رغم طاعتهم لله إلا أنك تجدهم مشغولين من يوم القيامة وما فيه من أهوال وهذا لعظم إيمانهم بأن الله سريع الحساب وأنه سبحانه شديد العقاب ؛ ولأنهم يعملون الطاعات ويخافون ألا تقبل ، ويقعون في المعاصي ويخشون ألا يغفر لهم . يقول سبحانه : ﴿ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ بِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ^(٤) ﴾ [الأنبياء] .